



**Biblia +  
Teología  
— Hoy**

*La teología evangélica y latinoamericana de Samuel Escobar: una breve semblanza a su vida y pensamiento*

**R. FERNANDES**

*Samuel Escobar: teología, misión y responsabilidad social desde América Latina*

**M. ÁLVAREZ**

*La iglesia como pueblo en misión: claves eclesiológicas en el pensamiento de Samuel Escobar*

**H. SEGURA**

*El proyecto teológico de Samuel Escobar: situado en Hispanoamérica, centrado en el reino y con síntesis en la cristología*

**A. ROLDÁN**

## **Biblia y Teología Hoy. Revista teológica Iberoamericana**

*Biblia y Teología Hoy. Revista teológica Iberoamericana* es una publicación que se distribuye en formato digital internacionalmente mediante suscripción e intercambio. Para mayor información consulte nuestra página de Internet en: <https://www.bibliayteologiahoy.com/>

*Biblia y Teología Hoy. Revista teológica Iberoamericana* acepta artículos originales no solicitados y no publicados previamente. Las especificaciones del formato y calidad de estos están explicados en la sección Normas de publicación en nuestra página web. Ahí puede leerse también nuestro código de ética.

*Biblia y Teología Hoy. Revista teológica Iberoamericana*

Volumen VI / Número 1 / Abril 2026 / Publicación 12.

Publicada por: Editorial CLIE, Sociedad Bíblica de España y Papiro 52.

Biblia y Teología Hoy. Revista teológica Iberoamericana está amparada bajo el marco legal de Editorial CLIE, cuya sede se encuentra en C/ Ferrocarril 8, CP 08232, Viladecavalls, Barcelona, España.

Para adquirir la revista o suscribirse escriba a [info@bibliayteologiahoy.com](mailto:info@bibliayteologiahoy.com);  
para postular artículos a publicar escriba a [editorial@bibliayteologiahoy.com](mailto:editorial@bibliayteologiahoy.com)

ISSN digital: 2696-9173, otorgado por el Departamento de Control de Revistas de la Biblioteca Nacional de España, en su sede de la Biblioteca de Cataluña.

*Diseño de portada:* Latido Creativo

*Maquetación / eBook:* produccioneditorial.com

© 2026 Editorial CLIE. Las opiniones expresadas por los autores en los artículos y reseñas son de su exclusiva responsabilidad.

**Biblia y Teología Hoy**  
Revista teológica Iberoamericana  
[www.bibliayteologiahoy.com](http://www.bibliayteologiahoy.com)

**Suscripciones:**  
info@bibliayteologiahoy.com

**Presidente:**  
Raúl Zaldívar

**Consejo editorial:**  
Raúl Zaldívar  
Alfonso Roperó  
Miguel Álvarez  
Eliseo Casal Chousa  
Elisabeth Salazar  
Lidia Rodríguez

**Coordinación y edición:**  
Raúl López  
info@bibliayteologiahoy.com

**Producida por:**  
Editorial CLIE  
Sociedad Bíblica de España  
Papiro 52

BYTHOY Vol. VI / Núm. 1  
Publicación 12  
ISSNe: 2696-9173

# ÍNDICE

<b>i.</b> Presentación	.....	3-4
<b>1.</b> La teología evangélica y latinoamericana de Samuel Escobar: una breve semblanza a su vida y pensamiento	.....	5-18
Regina Fernandes		
<b>2.</b> Samuel Escobar: teología, misión y responsabilidad social desde América Latina		
Miguel Álvarez	.....	19-46
<b>3.</b> La iglesia como pueblo en misión: claves eclesiológicas en el pensamiento de Samuel Escobar		
Harold Segura	.....	47-69
<b>4.</b> El proyecto teológico de Samuel Escobar: situado en Hispanoamérica, centrado en el reino y con síntesis en la cristología		
Alberto F. Roldán	.....	71-99

## PRESENTACIÓN

Este número está dedicado a Samuel Escobar, un teólogo peruano al que podemos llamar padre de la teología protestante latinoamericana, junto a otros profesores como Emilio Núñez, René Padilla, Orlando Costas, entre otros. Ser doctor *cum laude* por la Universidad Complutense de Madrid lo pone *ipso facto* a “jugar en las grandes ligas”. Para darme a entender mejor, es necesario comprender que en la academia española hay dos tipos de tesis doctorales: las que hacen los “sudamericanos” y las *cum laude*. Samuel Escobar está en el segundo grupo, de ahí que tuviera las más altas credenciales de la academia para ser un académico, y lo fue.

Emilio Núñez, uno de mis mentores, me dejó claro que la ponencia de Samuel Escobar en CLADE I, en Bogotá (1969), dio el campanazo a la iglesia latinoamericana sobre el tema de la responsabilidad social de esta. Samuel Escobar fue uno de los fundadores de la Fraternidad Teológica Latinoamericana y su presidente, uno de redactores del Pacto de Lausana, conferenciante en los cónclaves teológicos iberoamericanos más importantes y autor de innumerables libros y artículos que fueron traducidos a varios idiomas, volviéndose trascendentales y de obligatorio estudio.

BYTH, la revista iberoamericana —puente entre la academia y la iglesia—, quiere honrar a este extraordinario ser humano con cuatro artículos en su honor. Comenzamos con el artículo “La teología evangélica y latinoamericana de Samuel Escobar: una breve semblanza a su vida y pensamiento”, de la profesora Regina Fernandes de Brasil, vicepresidenta de la FTL continental, quien de una forma breve nos introduce a Samuel Escobar y nos allana el camino para la lectura de los otros artículos.

El segundo artículo es “Samuel Escobar: teología, misión y responsabilidad social desde América Latina”, escrito por el profesor Miguel Álvarez, quien hace una valoración histórico-teológica de la figura y el legado de Samuel Escobar a través de un análisis de su trayectoria intelectual, su liderazgo en el movimiento

estudiantil evangélico, su contribución a la misionología latinoamericana y su participación en el evangelicalismo global.

El tercer artículo de este número es “La iglesia como pueblo en misión: claves eclesiológicas en el pensamiento de Samuel Escobar”, escrito por el teólogo colombiano Harold Segura. Aquí se analiza de manera sistemática la eclesiología de Samuel Escobar, situándola en el marco del pensamiento misionológico de la misión integral y en diálogo crítico con los desafíos contemporáneos del cristianismo global.

El último artículo ha estado a cargo de uno de sus discípulos, Alberto Roldán, quien ha escrito “El proyecto teológico de Samuel Escobar: situado en Hispanoamérica, centrado en el reino y con síntesis en la cristología”. En este artículo expone a grandes rasgos en qué consiste el proyecto teológico de Samuel Escobar, que fue presentado en la primera consulta de la Fraternidad Teológica Latinoamericana desarrollada en Cochabamba, Bolivia, en 1970. En ese proyecto critica la influencia anglosajona en la teología evangélica latinoamericana, instando a una búsqueda de las raíces hispanoamericanas para la articulación de una teología situada en ese contexto histórico y sociocultural.

Con este número no solamente honramos la memoria de este padre de la teología protestante latinoamericana, sino que perpetuamos su legado a las generaciones futuras y dejamos constancia de que este “subcontinente” azotado por tantos flagelos e infamias también ha parido hombres extraordinarios como lo fue don Samuel Escobar (1934–2024), que fue predestinado para tener una cita con el destino.

***Raúl Zaldívar***

Presidente del Consejo Editorial de BYTH



# LA TEOLOGÍA EVANGÉLICA Y LATINOAMERICANA DE SAMUEL ESCOBAR

Una breve semblanza a su vida y pensamiento

*Regina Fernandes\**

**RESUMEN.** Samuel Escobar (Arequipa, Perú) es una figura central del protestantismo latinoamericano, reconocido como teólogo, educador y uno de los principales arquitectos del concepto de “misión integral”. Su trayectoria integra la formación académica en América Latina y España con una labor pastoral y misionera de alcance global.

Los ejes del pensamiento y obra: diálogo teológico. Su propuesta se nutrió de un diálogo fecundo con la pedagogía liberadora de Paulo Freire y la teología de la liberación de figuras como Gustavo Gutiérrez. No obstante, su mayor influencia provino del teólogo escocés Juan A. Mackay y del círculo evangélico que impulsó la responsabilidad social.

Misión integral: como cofundador de este movimiento (junto a René Padilla, Orlando Costas y Pedro Arana), Escobar promovió una fe que une la evangelización con el compromiso social activo.

Liderazgo institucional: fue una pieza clave en la fundación de la Fraternidad Teológica Latinoamericana (FTL) en 1970 y una voz representativa en escenarios globales como el Congreso de Lausana (1974), donde visibilizó la identidad teológica de la región.

**PALABRAS CLAVE:** Samuel Escobar, misión integral, protestantismo latinoamericano, teólogo, diálogo teológico, teología de la liberación

\* Teóloga y licenciada en Historia. Máster en Teología y Praxis (Facultad Jesuita-FAJE), máster en Misiología (FTSA) y especialista en Historia y Cultura Afrobrasileña e Indígena. Vicepresidenta de la FTL continental, coordinadora de Editora Saber Criativo y profesora de teología. Autora de libros como: *Introducción a las teologías latinoamericanas*, *Teología de la misión integral*, *Teología viva y otros*.

# **EVANGELICAL AND LATIN AMERICAN THEOLOGY OF SAMUEL ESCOBAR: A BRIEF OVERVIEW OF HIS LIFE AND THOUGHT**

**ABSTRACT.** Samuel Escobar (Arequipa, Peru) is a central figure in Latin American Protestantism, recognized as a theologian, educator, and one of the principal architects of the concept of Integral Mission. His career integrates academic training in Latin America and Spain with pastoral and missionary work of global reach. The Pillars of His Thought and Work: Theological Dialogue: His approach was enriched by a fruitful dialogue with the liberating pedagogy of Paulo Freire and the liberation theology of figures such as Gustavo Gutiérrez. However, his greatest influence came from the Scottish theologian John A. Mackay and the evangelical circle that promoted social responsibility.

**Integral Mission:** As a co-founder of this movement (along with René Padilla, Orlando Costas, and Pedro Arana), Escobar promoted a faith that unites evangelization with active social engagement. **Institutional Leadership:** He was a key figure in the founding of the Latin American Theological Fraternity (FTL) in 1970 and a representative voice in global settings such as the Lausanne Congress (1974), where he made visible the theological identity of the region.

**KEYWORDS:** Samuel Escobar, integral mission, Latin American Protestantism, theologian, theological dialogue, liberation theology



## INTRODUCCIÓN

Samuel Escobar fue un teólogo latinoamericano y educador evangélico nacido en Arequipa, Perú. Realizó sus estudios académicos en América Latina y España, y desarrolló una amplia labor en iglesias, organizaciones misioneras, instituciones teológicas y movimientos juveniles en varios países. Como teólogo y pedagogo evangélico, Escobar sostuvo un fecundo diálogo con corrientes teológicas y pedagógicas de su tiempo. Entre ellas se destacan la pedagogía liberadora de Paulo Freire y el pensamiento de teólogos de la liberación como Gustavo Gutiérrez y Juan Luis Segundo. No obstante, su interlocutor principal se dio con el mundo evangélico, particularmente con el teólogo escocés Juan A. Mackay y con quienes impulsaron el movimiento de “misión integral”, del cual fue uno de los fundadores y posteriores desarrolladores. Entre estos teólogos destacan René Padilla, Orlando Costas y Pedro Arana.

Junto a René Padilla, Escobar se convirtió en una voz representativa del protestantismo latinoamericano en el Congreso Internacional de Evangelización en Lausana (1974), instancia que marcó un hito en la visibilidad de la teología evangélica latinoamericana en el escenario global. Sin embargo, Escobar ya se había destacado previamente en el Primer Congreso Latinoamericano de Evangelización, realizado en Colombia, donde presentó su conferencia sobre la responsabilidad social de los cristianos, una intervención que estimuló el desarrollo del pensamiento teológico evangélico latinoamericano. Posteriormente continuó participando activamente en diversos espacios de reflexión y articulación teológica, especialmente en los Congresos Latinoamericanos de Evangelización-CLADE (1979 al 2012), así como en consultas y encuentros promovidos por la Fraternidad Teológica Latinoamericana (FTL), organización de la que fue miembro fundador en 1970.

## EL CÍRCULO EVANGÉLICO DE TEOLOGÍA LATINOAMERICANA

Escobar formó parte del círculo de teólogos del movimiento “misión integral”, con orígenes de su gestación en los años 60 y

formalizado con la creación de la Fraternidad Teológica Latinoamericana (FTL) en 1970. Este movimiento también puede considerarse una expresión de la teología evangélica latinoamericana, ya que el proyecto implicó la contextualización de la teología, que comenzó a llevarse a cabo a través de la FTL, una plataforma de diálogo y publicaciones de teólogos y profesionales de diversas áreas en varios países latinoamericanos.

El movimiento implicaba a teólogos en diálogo tanto con grupos ecuménicos vinculados a teologías protestantes o católicas de orientación liberacionista como con grupos evangélicos extranjeros, estos últimos centrados en la evangelización y con una tendencia más conservadora. La proximidad con este segundo grupo se produjo principalmente a través de la tradición evangélica a la que pertenecía el movimiento, la cual se buscaba asumir como base histórica de su teología, ahora desarrollada desde América Latina y desde una perspectiva crítica.

Sin embargo, una característica del pensamiento latinoamericano es su capacidad de diálogo y su resistencia a las pretensiones imperialistas de universalizar el conocimiento, asumiendo su latinidad como lugar para la construcción del saber. Dado que la vinculación del grupo con el cristianismo evangélico se concretó a través de las vías de las misiones extranjeras en América Latina, resultaba esencial someter estas misiones a un análisis crítico, a fin de identificar aquellos aspectos positivos y generadores de vida que debían contextualizarse en las culturas latinoamericanas, así como aquellos perjudiciales para la vida que debían ser rechazados. Se trataba, en definitiva, de una tarea hermenéutica en relación con las propias tradiciones evangélicas.

El camino epistémico seguido por estos teólogos ha demostrado ser semejante al de otras teologías contextualizadas del sur global, incluidas las teologías de la liberación. Al asumir el contexto como punto de partida del trabajo teológico —entendido no simplemente como América Latina, sino como la vida latinoamericana—, el círculo hermenéutico como círculo teológico y la



praxis (de misión integral) como una nueva forma de ser cristiano y de ser iglesia en América Latina, practicaron una nueva manera de hacer teología.

El propio Samuel Escobar reconoció este proceso al nombrar con esta expresión uno de los capítulos de su obra *La fe evangélica y las teologías de la liberación*, del mismo modo que lo hicieron Orlando Costas en relación con la teología evangélica latinoamericana y Clodovis Boff respecto de la teología de la liberación.

Insertados en el “ojo del huracán” desde el inicio de la historia de la teología latinoamericana y como protagonistas del sector evangélico, desempeñando diversas funciones —como la enseñanza, el ejercicio pastoral, la producción escrita y la participación en organizaciones, entre otras—, no les fue posible comprender plenamente, en un primer momento, la radicalidad de la novedad teológica que estaban proponiendo. Aunque, así lo narraron posteriormente, sí percibieron que se trataba de una nueva manera de hacer teología, mucho más cercana a sus propias realidades. El vino nuevo que producían resultaba demasiado ácido para los viejos odres de la tradición evangélica, que no podían contenerlo. Se necesitaban, por tanto, nuevos espacios para su almacenamiento y maduración. En este sentido, la Fraternidad Teológica Latinoamericana y la comunidad teológica latinoamericana, animadas por la esperanza de una teología contextualizada en sus realidades, se convirtieron en ese espacio organizativo y simbólico para la recepción y continuidad de la teología que habían iniciado.

En cuanto a la teología de la misión integral, el radicalismo implicaba trayectorias epistémicas aún más innovadoras, aunque en su momento no fueron reconocidas adecuadamente, e incluso hoy con frecuencia son malinterpretadas. Quizá guiados por una percepción inicial de la cultura contemporánea más intuitiva que basada en definiciones objetivas de métodos teológicos —como ocurrió en la teología de la liberación—, propusieron una teología integral que correspondía a aspectos que con el tiempo se han vuelto definitorios de la cultura contemporánea. El conocimiento integrador, un enfoque sistémico, una visión holística de la

realidad, la multidisciplinariedad y la complejidad de la realidad y del conocimiento fueron ideas que dieron sentido al término “integral”, utilizado por ellos para referirse tanto a la misión de la iglesia como a la teología.

La preocupación central de la teología del movimiento giraba en torno a la misión de la iglesia, que debía ser liberadora y no dominante, solidaria y no conquistadora, encarnacional y no imperialista. Para ello, era necesario reflexionar sobre la teología que sustentaba la misión, y para pensar en esta teología era necesario mirar el contexto latinoamericano y escuchar sus preguntas, porque las teologías tradicionales eran expertas en responder a preguntas que no se planteaban y en silenciar a quienes realmente se preocupaban por la realidad que vivían los pobladores de Latinoamérica. Al hacerlo, los teólogos comprendieron la necesidad de dialogar con otras ciencias, teologías, movimientos sociales y conocimiento popular para una comprensión más amplia y asertiva de la realidad, evitando analizarla solo desde perspectivas religiosas o sociológicas. Se entendió entonces que el mismo ejercicio debía realizarse en relación con las Escrituras, dando lugar a una hermenéutica contextual que proponía una aproximación de la vida presente en el texto bíblico para comprender la Palabra de Dios en ella. Finalmente, la teología evangélica latinoamericana se estaba construyendo a partir de un análisis multidisciplinar de la realidad concreta de América Latina, utilizando una hermenéutica contextual y dando lugar a la propuesta de una praxis misional que integraba los diversos aspectos de la realidad percibida. Esta fue la nueva forma de hacer teología evangélica latinoamericana.

Escobar comenta, en la obra mencionada,<sup>1</sup> que las novedades de esta “nueva forma de hacer teología” eran:<sup>2</sup>

---

<sup>1</sup> Escobar, S. (1987). *La fe evangélica y las teologías de la liberación*. Casa Bautista de Publicaciones. El Paso.

<sup>2</sup> Este párrafo del texto forma parte de una conferencia impartida por el autor en la Consulta de la Fraternidad Teológica Latinoamericana celebrada en 2025 en honor a Samuel Escobar.



1. El lugar que dio al *contexto sociohistórico*, comprendido con la ayuda de mediaciones científicas, que eran diferentes entre la teología de liberación y el movimiento de la “misión integral”: el primero de las ciencias sociales, y en él el sesgo más marxista; el segundo, de una tendencia más multidisciplinar, pero con cierto énfasis en la antropología cultural debido a la preocupación por la misión de la iglesia, como explica Padilla: «Los autores de los métodos teológicos se atrevieron a realizar un análisis crítico de la historia misionera, marcada, especialmente, por el neocolonialismo norteamericano y los proyectos políticos liberales, y a repensar la misión de la Iglesia desde una perspectiva latinoamericana».<sup>3</sup>
2. *La cuestión hermenéutica y el tratamiento de las Escrituras*, que también era diferente entre las dos teologías latinoamericanas. En la teología de la liberación, la Biblia se trata como un segundo acto de la práctica teológica, en relación con la situación sociohistórica y a partir de las lecturas sociológicas; en la segunda, prevaleció el lema de la “primacía” de las Escrituras, su autoridad en todo el proceso teológico independientemente del punto de partida de la teología, y la lectura contextual se realizó mediante mediación multidisciplinar.
3. *La nueva praxis* es una característica fundamental en el atlas histórico de América Latina donde la teología apunta a la praxis, esta acción que transforma la realidad percibida (que en el caso de la teología de la liberación es política y social, y en la teología evangélica latinoamericana es misional e integral).

Reconociendo que la teología evangélica latinoamericana se basa en otros caminos metodológicos, y buscando describir sus características distintivas, Escobar enfatiza la forma en que se construye: «Nuestra teología quiere ser más que una simple

---

<sup>3</sup> René Padilla en Fernandes, R. (2019). *Introducción a las teologías latinoamericanas*. Saber Criativo. Campinas, p. 17.

repetición o adaptación de fórmulas extranjeras, memorizadas mecánicamente». Condena el uso acrítico de teologías importadas, señalando que sus fórmulas no corresponden a las exigencias de nuestro contexto:

Estas fórmulas no son útiles cuando el cristiano de hoy, a diario, busca exponer y defender su fe, comunicar el evangelio, ejercer cuidado pastoral o tomar decisiones éticas que, individual o colectivamente, surgen en los momentos históricos de cada país.<sup>4</sup>

En otras palabras, estas fórmulas, y la forma en que se aplican, están descontextualizadas de la realidad latinoamericana. Por lo tanto, es necesario reconocer nuestras propias formas de reflejar la fe y construir conocimiento que transforme nuestra propia realidad.

### **LA TEOLOGÍA EVANGÉLICA DE ESCOBAR**

De origen bautista, denominación en la que también ejerció el pastorado, Samuel Escobar mantuvo un amplio contacto con el movimiento misionero protestante extranjero en América Latina, lo que fue decisivo para su implicación con la fe evangélica y, en muchos sentidos, inspiró el desarrollo de su propia teología. Se puede decir que la teología de Escobar, así como la de varios teólogos latinoamericanos, surgió tanto de influencias teológicas extranjeras como de críticas a ellas, y del esfuerzo por construir el conocimiento de la fe desde el contexto de América Latina. Partiendo del tema de la misión de la iglesia se abordaron varios otros temas.

La fe evangélica, especialmente la que surgió en suelo latinoamericano, que mantuvo la pasión por la evangelización, fue el lugar teológico de Escobar. Una fe evangélica crítica y liberadora. A partir de este contexto y énfasis, construyó su “teología del diálogo”. Esto se demuestra en la obra mencionada, *La fe evangélica y las teologías de la liberación* (1987), que puede considerarse

---

<sup>4</sup> Escobar, 1987, p. 102.